**استعمال صيغة الجمع وإرادة المثنى أو المفرد**

Baso Pallawagau

basopallawagau@stainparepare.ac.id

Dosen Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri Parepare

**ملخص**

الأصل في كلام العرب دلالة كل لفظ على ما وضع له فيدل المفرد على واحد أو واحدة والمثنى على اثنين أو اثنتين والجمع على أكثر من اثنين وقد يخرج عن هذا الأصل فيضع الجمع موضع المثنى أو المفرد، ومن هنا تكون إشكالية البحث كما يلي: كيف رأي علماء اللغة في وضع الجمع موضع المثنى أو المفرد؟ هل كان استعماله مقيسًا أو مقصورًا على المسموع من كلام العرب؟

وأمّا نوع البحث المستخدم في هذا المجال فهو البحث الوصفي النوعي، باستخدام المنهج التحليلي النحوي، وتقنية جمع البيانات تكون من الطريقة المكتبية. ونتيجة البحث تجيب عن هذه الإشكالية وهي أنّ وضع الجمع موضع التثنية فهو مقيس عند الجمهور كراهة اجتماع تثنيتين مع فهم المعنى، بشرط أمن اللبس بألا يكون لكل واحد من المضاف إليه إلاّ شيء واحد؛ لأنه إن كان له أكثر التبس. وأما استعمال الجمع في موضع المفرد فهو مقصور على المسموع من كلام العرب، فهو نادر.

الكلمة السرية: صيغة الجمع المثنى المفرد

1. **مقدمة**

ذكر النحويون أن الاسم ينقسم إلى المفرد والمثنى والجمع، والمفرد هو الأصل منهما. فالاسم المفرد هو ما دل على واحد أو واحدة مثل رجل، امرأة، مؤمن، مؤمنة. والاسم المثنى هو ما دل على اثنين أو اثنتين بزيادة ألف ونون على آخره في حالة الرفع مثل كلمة رجل وامرأة، تقول: ((حضر رجلان)) و((حضرت امرأتان))، وياء ونون في حالتي النصب والجر كقولك: ((رأيت رجلين)) و((رأيت امرأتين)) و((مررت برجلين)) و((مررت بامرأتين))[[1]](#footnote-1).

واسم الجمع هو ما دل على أكثر من اثنين أو اثنتين، وهو على نوعين: جمع سلمت فيه صورة المفرد ويسمى الجمع السالم وهو على قسمين: جمع السلامة للمذكر وجمع السلامة للمؤنث. وجمع تغيرت فيه صورة المفرد ويسمى جمع التكسير[[2]](#footnote-2).

فأما جمع المذكر السالم فهو ما دل على أكثر من اثنين بزيادة واو ونون على آخر مفرده في حالة الرفع مثل كلمة ((مؤمن)): ((مؤمنون)) نحو قوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ[[3]](#footnote-3) ﴾، وياء ونون في حالتي النصب والجر مثل قوله تعالى: ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ[[4]](#footnote-4)﴾ و﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ[[5]](#footnote-5) ﴾. وأما جمع المؤنث السالم فهو كل جمع دل على أكثر من اثنتين بزيادة ألف وتاء على آخر الاسم المفرد مثل قوله تعالى: ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا[[6]](#footnote-6) ﴾ ومفردهما ((الباقية)) و((الصالحة)). وأما جمع التكسير فهو ما دل على أكثر من اثنين مع تغيير يلحق صورة المفرد مثل ((كتب)) جمع ((كتاب))، و((رجال)) جمع ((رجل)).

وقد يخرج عن هذا الأصل في استعماله، فيجيء المفرد في موضع المثنى، وقد يعبر بالجمع عن المثنى، ومن سنن العرب الإتيان بلفظ الجميع المراد واحد واثنان.

1. **استعمال صيغة الجمع وإرادة التثنية**

يستعمل العرب الجمع وهم يريدون المثنى، قال سيبويه: "وسألت الخليل رحمه الله عن: ما أحسن وجوههما، فقال: لأنّ الاثنين جميع وهذا بمنزلة قول الاثنين نحن فعلنا ذاك ولكنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما يكون منفردا وبين ما يكون شيئا من شيء[[7]](#footnote-7)"

فجمعوا ((وجوه)) وهم يريدون اثنين، لأن الاثنين جميع. قال ابن الشجري في تفسير قول سيبويه: "أنهم قالوا: ((ما أحسن وجوه الرجلين))، فاستعملوا الجمع موضع الاثنين، كما قال الاثنان: نحن فعلنا، و((نحن)) إنما هو ضمير موضوع للجماعة، وإنما استحسنوا ذلك لما بين التثنية والجمع من التقارب، من حيث كانت التثنية عددًا تركب من ضم واحد إلى واحد، وأول الجمع وهو الثلاثة، تركب من ضم واحد إلى اثنين، فلذلك قال: ((لأن الاثنين جميع))[[8]](#footnote-8)".

 وقال أبو عبيدة: "ومن مجاز ما جاء لفظه الجميع الذي له واحد منه ووقع معنى هذا الجميع على الاثنين: قال: ﴿ فَإن كَانَ لَهُ إخْوَةٌ[[9]](#footnote-9) ﴾ فـ((الإخوة)) جميع ووقع معناه على أخوين[[10]](#footnote-10)". وقال في موضع آخر من كتابه: "﴿ فَإن كَانَ لَهُ إخْوَةٌ ﴾ أي أخوان فصاعداً، لأن العرب تجعل لفظ الجميع على معنى الإثنين[[11]](#footnote-11)".

 وقال ابن يعيش : "اعلم أنّ كل ما في الجسد منه شيء واحد لا ينفصل كالرأس، والأنف، واللسان، والبطن، والقلب، فإنك إذا ضممت إليه مثله جاز فيه ثلاثة أوجه، أحدها : الجمع وهو الأكثر، نحو قولك : ((ما أحسن رؤوسهما))، وإنما عبّروا بالجمع والمراد التثنية من حيث إنّ التثنية جمع في الحقيقة، ولأنّه مما لا يلبس ولا يشكل[[12]](#footnote-12)".

 وقال ابن عصفور: "ويجوز وضع صيغة الجمع للاثنين بقياس إذا كان كل واحد منهما بعض شيئ[[13]](#footnote-13)"

 وفي القرآن الكريم آيات متعددة جاء فيها الجمع مرادًا به التثنية. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ[[14]](#footnote-14) **﴾** قال ابن قتيبة: "جاء في التفسير أنهما لوحان[[15]](#footnote-15)".

وقوله تعالى:﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ **﴾**[[16]](#footnote-16) قال ابن قتيبة: "﴿أُوْلَئِكَ مُبَرَّءونَ مِمَّا يَقُولُونَ **﴾** يعنى عائشة وصفوان ابن المعطل[[17]](#footnote-17)". ونقل الألوسي رأي الفراء في الآية فقال: "وقال الفراء: إشارة إلى الصديقة وصفوان والجمع يطلق على ما زاد على الواحد[[18]](#footnote-18)".

وقوله تعالى: ﴿ **﴾**([[19]](#footnote-19)) قال أبو حيان: "وأتى بالجمع في قوله: ﴿ ﴾، وحسن ذلك إضافته إلى مثنى، وهو ضميراهما، والجمع في مثل هذا أكثر استعمالاً من المثنى، والتثنية دون الجمع وهذا كان القياس، وذلك أن يعبر بالمثنى عن المثنى، لكن كرهوا اجتماع تثنيتين فعدلوا إلى الجمع، لأن التثنية جمع في المعنى، والإفراد لا يجوز عند أصحابنا إلا في الشعر[[20]](#footnote-20)".

 وقال الخطيب : "قوله تعالى : ﴿ ﴾ من أفصح الكلام حيث أوقع الجمع موقع المثنى استثقالاً لمجيء تثنيتين لو قيل : ((قلباكما))، ومن شأن العرب إذا ذكروا الشيئين من اثنين جمعوهما لأنه لايشكل، والأحسن في هذا الباب الجمع ثم الإفراد ثم التثنية[[21]](#footnote-21)".

 وفي كلام العرب:

 قال خطام المجاشعي:

ومَهْمَهَيْنِ قَذَفَيْنِ مَرْتَيْنْ ظهراهُما مثلُ ظهورِ التُّرْسَيْنْ ([[22]](#footnote-22))

البيت من بحر الرجز أو السريع، واللغة**:** قوله ((مهمهين)) تثنية مهمه وهو المفازة البعيدة، و((القذف)): البعيد، و((مرتين)) تثنية مرت وهو مفازة لا نبات فيها، و((الظهر)): ما ارتفع من الأرض، و((الترسين)) : تثنية ترس وهو ما يتقي به الضرب من السلاح . وإضافة ((ظهراهما)) من إضافة التثنية إلى التثنية.

والشاهد فيه: قوله ((ظهور الترسين)) حيث استعمل صيغة الجمع وهي كلمة ((ظهور)) ومفرده ((ظهر)) والمراد فيه معنى التثنية، أي ظهري الترسين، وأما قوله.

1. **استعمال الجمع وإرادة الإفراد**

 وقد تستعمل صيغة الجمع في معنى المفرد، قال ابن قتيبة: "ومنه جمع يراد به واحد واثنان كقوله تعالى: ﴿ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾[[23]](#footnote-23) واحد واثنان فما فوق[[24]](#footnote-24)".

ومن أمثلة وضع الجمع موضع المفرد قوله تعالى: ﴿ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾[[25]](#footnote-25) قال قتادة: كان رجل من القوم لا يمالئهم على أقاويلهم في النبي صلّى اللّه عليه وسلم ، ويسير مجانبا لهم ، فسماه اللّه طائفة وهو واحد[[26]](#footnote-26).

وقال القرطبي في تفسير الآية: "قيل: كانوا ثلاثة نفر، هزئ اثنان وضحك واحد، فالمعفو عنه هو الذي ضحك ولم يتكلم. والطائفة الجماعة، ويقال للواحد على معنى نفس طائفة. وقال ابن الأنباري: يطلق لفظ الجمع على الواحد، كقولك: خرج فلان على البغال. قال: ويجوز أن تكون الطائفة إذا أريد بها الواحد طائفا، والهاء للمبالغة. واختلف في اسم هذا الرجل الذي عفي عنه على أقوال. فقيل: مخشي بن حمير[[27]](#footnote-27)".

وقال الألوسي: "أخرج ابن إسحق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن كعب بن مالك قال من خبر فيه طول : كان الذي عفي عنه مخشى بن حمير الأشجعي فتسمى عبد الرحمن وسأل الله تعالى أن يقتل شهيدا لا يعلم مقتله فقتل يوم اليمامة فلم يعلم مقتله ولا قاتله ولم ير له عين ولا أثر. وفي بعض الروايات أنه لما نزلت هذه الآية تاب عن نفاقه وقال: اللهم إني لا أزل أسمع آية ﴿ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ﴾[[28]](#footnote-28) وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت فأصيب يوم اليمامة واستجيب دعاؤه رضي الله تعالى عنه ومن هنا قال مجاهد : إن الطائفة تطلق على الواحد إلى الألف وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : الطائفة الواحد والنفر[[29]](#footnote-29)".

ومنه قوله تعالى: ﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ[[30]](#footnote-30) ﴾ قال ابن قتيبة: ((المرسلون)) هو واحد، يدل علي ذلك قوله –تعالى-: ﴿ارْجِعْ إِلَيْهِمْ[[31]](#footnote-31)﴾. وقال الفراء: "وقالت ((بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ)) وكان رسولها - فيما ذكروا - امرأة واحدة، فجمعت. وإنما هو رسول، لذلك قال ﴿ فَلَمَّا جاءَ سُلَيْمانَ[[32]](#footnote-32) ﴾ يريد : فلما جاء الرسول سليمان، وهى فى قراءة عبد اللّه ((فلما جاءوا سليمان)) لما قال ((الْمُرْسَلُونَ)) صلح ((جاءوا)) وصلح ((جاء)) لأنّ المرسل كان واحدا. يدلّ على ذلك قول سليمان ((ارْجِعْ إِلَيْهِمْ))[[33]](#footnote-33)".

وقال الطبري: "إن قال قائل: وكيف قيل: ((فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ)) فجعل الخبر في مجيء سليمان عن واحد، وقد قال قبل ذلك: ((فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ)) فإن كان الرسول كان واحدًا، فكيف قيل ((بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ)) وإن كانوا جماعة، فكيف قيل: ((فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ)) قيل: هذا نظير ما قد بيَّنا قبل من إظهار العرب الخبر في أمر كان من واحد على وجه الخبر عن جماعة إذا لم يقصد قصد الخبر عن شخص واحد بعينه، يُشار إليه بعينه، فسمي في الخبر. وقد قيل: إن الرسول الذي وجَّهته ملكة سبأ إلى سليمان كان امرأً واحدًا، فلذلك قال: ((فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ)) يُراد به: فلما جاء الرسول سليمان; واستدلّ قائلو ذلك على صحة ما قالوا من ذلك بقول سليمان للرسول: ((ارْجِعْ إِلَيْهِمْ)) وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله، فلما جاءوا سليمان على الجمع، وذلك للفظ قوله: ((بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ)) فصلح الجمع للفظ والتوحيد للمعنى[[34]](#footnote-34)".

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ[[35]](#footnote-35)﴾ قال ابن قتيبة: وكان قتادة يقول: هو رجل واحد ناداه: يا محمد، إنّ مدحي زين، وإنّ شتمي شين. فخرج إليه النبي صلّى اللّه عليه وسلم فقال : ((ويلك، ذلك اللّه جل وعز)) ونزلت الآية[[36]](#footnote-36)".

وقال أبو حيان: "نزلت في وفد بني تميم الأقرع بن حابس، والزبرقان بن بدر، وعمرو بن الأهتم وغيرهم. وفدوا ودخلوا المسجد وقت الظهيرة، والرسول صلى الله عليه وسلم راقد، فجعلوا ينادونه بجملتهم: يا محمد، أخرجْ إلينا. فاستيقظ فخرج، فقال له الأقرع بن حابس: يا محمد، إن مدحي زين وذمي شين، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ويلك ذلك الله تعالى))[[37]](#footnote-37)".

ومن كلام العرب قول امرئ القيس:

يَطيرُ الغلامَ الخِفَّ عَن صَهَوَاتِهِ وَيُلْوِي بِأَثْوَاب العنِيْفُ الـمُثَقَّلِ[[38]](#footnote-38)

البيت من بحر الطويل، واللغة: الخف: الخفيف، الصهوة: مقعد الفارس من ظهر الفرس، والجمع الصهوات، ألوى بالشيء: رمى به، وألوى به: ذهب به، العنيف: ضد الرقيق. والشاهد فيه: استعملت كلمة ((صهواته)) جمع صهوة وإرادة المفرد.

 قال ابن عصفور: وقد يوضع الجمع أيضًا موضع المفرد في الضرورة، نحو قول الشاعر السابق أي ((عن صهوته))، أو في نادر كلام، قالوا: ((شابت مفارقه))[[39]](#footnote-39)" أي مفرق واحد.

1. **الخاتمة**

بعد تفحص آراء علماء اللغة وجدت أن الأصل في اللغة العربية دلالة كل لفظ على ما وضع له، فيدل المفرد على الواحد والمثنى على اثنين والجمع على أكثر من اثنين، وقد يخرج عن هذا الأصل فيجيء الجمع في موضع المثنى، وقد يعبر بالجمع عن المفرد.

أمّا وضع الجمع موضع التثنية فهو مقيس عند الجمهور كراهة اجتماع تثنيتين مع فهم المعنى، بشرط أمن اللبس بألا يكون لكل واحد من المضاف إليه إلاّ شيء واحد؛ لأنه إن كان له أكثر التبس، فلا يجوز في ((قَطَعْتُ رِجْلَيْ الزَّيْدَيْنِ)) الإتيان بالجمع ولا الإفراد للإلباس. ومن العرب من يضع المثنى موضعه، فيقولون: حيَّا اللهُ وَجْهَيْكُمَا، وضَرَبْتُ رَأْسَيْهِمَا، وعَرَفْتُ ظَهْرَيْكُمَا، وشَقَقْتُ بَطْنَيْهِمَا. وكذلك جاء استعماله في بعض الآيات القرآنية وكلام العرب.

وأما استعمال الجمع في موضع المفرد فهو مقصور على المسموع من كلام العرب، فهو نادر. وعلى الرغم من مجيء ذلك في تأويل علماء اللغة عند تفسير بعض الآيات القرآنية فهناك تفسير آخر يدل على معنى الجمع دون المفرد.

المراجع:

القرآن الكريم

ابن الشجري. *أمالي ابن الشجري*. الجزء الأول، الطبعة ألأولى؛ القاهرة: مكتبة الخانجي، سنة 1992.

ابن عصفور. *المقرب*. الجزء الثاني، الطبعة الأولى؛ بيروت: دار التراث العربي، سنة 1972.

ابن قتيبة. *تأويل مشكل القرآن*. الطبعة الثانية؛ القاهرة: دار التراث، سنة 1973.

ابن يعبش. *شرح المفصل*. الجزء الرابع القاهرة: الطباعة المنيرية لصاحبها ومديرها محمد منير عبده الدمشقي، دون سنة.

أبو حيان. *البحر المحيط*. الطبعة الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، سنة 1993.

أبو عبيدة. *مجاز القرآن*. الجزء الأول، القاهرة: مكتبة الخانجي، دون سنة**.**

الألوسي. *روح المعاني*. الجزء الثامن عشر، بيروت: دار إحياء التراث العربي، دون سنة.

الخطيب الشربيني. *السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير*. الجزء الرابع، الطبعة الأولى؛ بيروت: دار الكتب العلمية، سنة 2004.

سيبويه. *الكتاب*. الطبعة الثالثة، القاهرة: مكتبة الخانجي، سنة 1988.

الطبري. جامع البيان في تأويل القرآن. الجزء التاسع عشر، الطبعة الأولى؛ بيروت: مؤسسة الرسالة، سنة 2000.

عبد الرحمن المصطاوي. *ديوان امرئ القيس*، الطبعة الثانية؛ بيروت: دار المعرفة، سنة 2004.

الفراء. *معاني القرآن*. مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة، دون سنة.

القرطبي، *الجامع لأحكام القرآن*. الطبعة الثانية، القاهرة: دار الكتب المصرية، سنة 1964.

1. عبد اللطيف بن محمد الخطيب. *مختصر الخطيب في علم التصريف*، (الطبعة الأولى؛ الكويت: مكتبة دار العروبة، سنة 2008)، ص 115. [↑](#footnote-ref-1)
2. عبد اللطيف بن محمد الخطيب. *مختصر الخطيب في علم التصريف*، ص 120. [↑](#footnote-ref-2)
3. سورة المؤمنون: 1. [↑](#footnote-ref-3)
4. سورة البقرة: 223. [↑](#footnote-ref-4)
5. سورة الأحزاب: 23. [↑](#footnote-ref-5)
6. سورة مريم: 76. [↑](#footnote-ref-6)
7. سيبويه. *الكتاب*، الجزء الثاني (الطبعة الثالثة؛ القاهرة: مكتبة الخانجي، سنة 1988)، ص 48. [↑](#footnote-ref-7)
8. ابن الشجري. *أمالي ابن الشجري*. الجزء الأول، (الطبعة ألأولى؛ القاهرة: مكتبة الخانجي، سنة 1992)، ص 17-18. [↑](#footnote-ref-8)
9. سورة النساء: 11. [↑](#footnote-ref-9)
10. أبو عبيدة. *مجاز القرآن*، الجزء الأول (القاهرة: مكتبة الخانجي، دون سنة)، ص 9. [↑](#footnote-ref-10)
11. أبو عبيدة. *مجاز القرآن*، الجزء الأول، ص 118. [↑](#footnote-ref-11)
12. ابن يعبش. *شرح المفصل*. الجزء الرابع (القاهرة: الطباعة المنيرية لصاحبها ومديرها محمد منير عبده الدمشقي، دون سنة)، ص 155-156. [↑](#footnote-ref-12)
13. ابن عصفور. *المقرب*. الجزء الثاني (الطبعة الأولى؛ بيروت: دار التراث العربي، سنة 1972)، ص 128. [↑](#footnote-ref-13)
14. سورة الأعراف: 150. [↑](#footnote-ref-14)
15. ابن قتيبة. *تأويل مشكل القرآن* (الطبعة الثانية؛ القاهرة: دار التراث، سنة 1973)، ص 283. [↑](#footnote-ref-15)
16. سورة النور 26. [↑](#footnote-ref-16)
17. ابن قتيبة. *تأويل مشكل القرآن*، ص 284. [↑](#footnote-ref-17)
18. الألوسي. *روح المعاني*. الجزء الثامن عشر (بيروت: دار إحياء التراث العربي، دون سنة)، ص 131. [↑](#footnote-ref-18)
19. سورة التحريم : 4. [↑](#footnote-ref-19)
20. أبو حيان. *البحر المحيط*. الجزء الثامن، (الطبعة الأولى؛ بيروت: دار الكتب العلمية، سنة 1993)، ص 286. [↑](#footnote-ref-20)
21. الخطيب الشربيني. *السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير*. الجزء الرابع ( الطبعة الأولى؛ بيروت: دار الكتب العلمية، سنة 2004)، ص 355. [↑](#footnote-ref-21)
22. ()البيت في : سيبويه. *الكتاب*. الجزء الثاني، ص 48، وابن يعيش. شرح المفصل، الجزء الرابع، ص 156. [↑](#footnote-ref-22)
23. سورة النور: 2. [↑](#footnote-ref-23)
24. ابن قتيبة. *تأويل مشكل القرآن*، ص 282. [↑](#footnote-ref-24)
25. سورة التوبة: 66. [↑](#footnote-ref-25)
26. ابن قتيبة. *تأويل مشكل القرآن*، ص 283. [↑](#footnote-ref-26)
27. القرطبي، *الجامع لأحكام القرآن*، الجزء الثامن (الطبعة الثانية؛ القاهرة: دار الكتب المصرية، سنة 1964)، ص 199. [↑](#footnote-ref-27)
28. سورة الزمر: 23. [↑](#footnote-ref-28)
29. الألوسي. *روح المعاني*، الجزء العاشر، ص 131 – 132. [↑](#footnote-ref-29)
30. سورة النمل: 35. [↑](#footnote-ref-30)
31. سورة النمل: 37. [↑](#footnote-ref-31)
32. سورة النمل: 36. [↑](#footnote-ref-32)
33. الفراء. *معاني القرآن*. الجزء الثاني؛ (مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة، دون سنة)، ص 288. [↑](#footnote-ref-33)
34. الطبري. جامع البيان في تأويل القرآن. الجزء التاسع عشر، (الطبعة الأولى؛ بيروت: مؤسسة الرسالة، سنة 2000)، ص 458. [↑](#footnote-ref-34)
35. سورة الحجرات: 4. [↑](#footnote-ref-35)
36. ابن قتيبة. تأويل مشكل القرآن، ص 283، وانظر الطبري. جامع البيان في تأويل القرآن. الجزء الثاني والعشرون، ص 284. [↑](#footnote-ref-36)
37. أبو حيان. البحر المحيط. الجزء الثامن، ص 106. [↑](#footnote-ref-37)
38. عبد الرحمن المصطاوي. *ديوان امرئ القيس* (الطبعة الثانية؛ بيروت: دار المعرفة، سنة 2004)، ص 57. [↑](#footnote-ref-38)
39. ابن عصفور. *المقرب*، الجزء الثاني، ص 129. [↑](#footnote-ref-39)