

AJARAN ISLAM DALAM PANDANGAN HARUN NASUTION

Ibrahim

*Dosen Aqidah dan Filsafat Islam
Fakultas Ushuluddin dan Filsafat
UIN Alauddin Makassar
E-mail: drsibrahim@rocketmail.com*

Absrak

Tulisan ini membahas tentang Pemikiran Islam Kontemporer yang memfokuskan pada studi kritis pemikiran Harun Nasution. Adapun garis garis besarnya dapat disimpulkan dalam dua hal: pertama, Harun Nasution adalah pemikir kontemporer yang berusaha mensinergikan antara nilai-nilai ajaran Islam dengan pemikiran-pemikiran rasional, khususnya pandangan para filosof muslim yang memandang bahwa akal mempunyai peranan penting dalam mengaktualisasikan ajaran Islam yang terkandung di dalam Al Qur'an. Kedua, Pemikiran Harun Nasution tentang ajaran Islam mengandung dua hal: pertama, Ajaran dasar Islam (*qath'i*) yang terdiri atas *qath'i al-wurud*, *qath'i al-tanfizh*, perlu dibedakan dengan ajaran non dasar (*dhanni*) yang terdiri atas *dhanni al-wurud*, *dhanni al-dalalah*, dan *dhanni al-tanfizh*. Hal tersebut dilakukan dalam rangka pembaharuan pemikiran dalam Islam, karena yang dapat diadakan pembaharuan hanya ajaran non dasar sedangkan ajaran dasar tidak dapat diadakan pembaharuan karena mutlak kebenarannya. Kedua, Harun Nasution memandang bahwa akal dan wahyu tidak perlu dipertentangkan, karena cukup banyak ayat-ayat Al Qur'an yang menganjurkan manusia untuk berfilsafat. Sehingga filsafat merupakan suatu keharusan dalam Islam.

Dalam tulisan tersebut ditemukan bahwa teori kritis pemikiran Harun Nasution sebagaimana Akal dan wahyu keduanya bersumber dari Tuhan. Jadi, akal dan wahyu bagaikan saudara kembar yang saling membutuhkan. Wahyu membutuhkan akal untuk memahami kebenaran yang terkandung didalamnya. Demikian pula, akal membutuhkan wahyu sebagai kendali dari kesesatan berpikir.

Keywords:

Pemikiran, Islam Kontemporer, Harun Nasution

I. Pendahuluan

A. Latar Belakang Masalah

Menurut Harun Nasution, dalam Alquran cukup banyak ayat-ayat Alquran yang pengertiannya bersifat dhanni, dan sangat kurang yang bersifat qath'i. *Qath'i* secara leksikal berarti 'secara pasti'.¹ Sedangkan kata *dhanni* secara leksikal berarti: Pikiran, pendapat, dugaan, perkiraan.² Secara terminologi *Qath'i* menunjuk makna khusus berdasarkan teks sehingga tidak berpeluang ditakwilkan, dan tidak ada ruang untuk

¹Achamd Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir*, (Cet. XXV. Surabaya: Pustaka Progresif, 2003), h. 1133.

²Achamd Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir*, h. 1134

memaknai kecuali makna dasarnya.³ Sedangkan *dhanni* adalah (ayat-ayat Alquran) yang memungkinkan ditakwilkan dari makna asalnya kepada makna lain.⁴ Dengan demikian, ayat-ayat yang *qath'i* adalah ayat yang mengandung makna yang jelas sehingga tidak ada ruang untuk memaknai selain dari makna asalnya. Sedangkan ayat-ayat yang tergolong *dhanni* adalah ayat yang mengandung makna ambigu sehingga terbuka ruang untuk ditakwilkan dari makna leksikalnya kepada makna yang lain.⁵ Pandangan yang berasal dari kalangan ulama fikhi ini digunakan Harun Nasution untuk semua masalah agama dalam Islam. Sehingga dia beranggapan bahwa lapangan ajaran Islam yang berasal dari *dhanni al-dilalah*, sangat banyak. Pengertian *dhanni* (dugaan atau tidak pasti) jelas dapat berubah sesuai pemahaman terhadap ayat-ayat yang mengandung pengertian *dhanni* serta kemampuan orang dalam memformulasikan maknanya, dan tetap dianggap benar selama tidak bertentangan dengan ayat yang bersifat *qath'i* (pasti).

Islam sebagai agama Allah yang mutlak benar dengan mudah sepakat orang menyetujuinya. Tetapi setelah Islam menjadi agama yang dianut masyarakat Islam sepanjang sejarah, tidaklah mudah menjawab pertanyaan tentang apa saja ajaran Islam tersebut. Ada yang berpendapat ajaran Islam itu hanya yang tertera dalam kitab suci dan hadis nabi, sehingga Islam adalah bersifat normatif. Ada pula yang berpendapat selain Islam yang bersifat normatif itu, Islam juga bersifat historis menurut Harun Nasution adalah Islam yang dilaksanakan oleh umatnya sepanjang sejarah dalam kehidupan mereka yang sedikit banyaknya tidak terlepas dari perkembangan zaman dan budaya.

Olehnya itu, gerakan kebangkitan umat Islam tidak hanya negara-negara dunia Arab, tetapi negara-negara yang mayoritas beragama Islam seperti Indonesia juga ikut memberikan warna yang diperhitungkan bagi peradaban barat modern. Beberapa pembaharuan kontemporer di tanah air kita tidak kalah intelektualnya dengan negara-negara dunia Arab. Tulisan ini mendeskripsikan pemikiran seorang pemikir kontemporer yang sangat dikagumi dan disoroti, khususnya di kalangan mahasiswa yakni Harun Nasution. Harun Nasution memandang bahwa yang penting diperhatikan

³Khallab Abd. Wahab, *Ilmu Ushul Fiqhi*, (Kuwait: Dar al-Fikr, 1995), h. 135.

⁴Lihat Khallab Abd. Wahab, *Ilmu Ushul Fikih*, h. 46

⁵Lihat Nasrun Haroen, *Ushul Fikih*, cet. II. (Jakarta: Logos Wicana Ilmu, 1997), h. 33.

pada pembangunan dalam bidang agama adalah sikap mental tradisional menjadi sikap mental rasional.

Para intelektual muslim atau pemikir Islam dalam menyikapi kondisi umat Islam berpandangan bahwa hanya pembebasan dirilah dapat mengeluarkan diri dari kondisi tersebut. Pembebasan ini harus dimulai dengan membuka pintu ijtihad seluas-luasnya. Memberikan kebebasan penafsiran terhadap doktrin agama dan mengkaji ulang tradisi keagamaan kaum muslimin.⁶

Gagasan untuk mengkaji Islam secara metodologis memberikan solusi baru kepada temuan-temuan dimensi kehidupan para pemikir Islam ini dipengaruhi oleh latar belakang pendidikan, ekonomi dan sosial mereka. sehingga tidak menutup dari kehidupan mereka tumbuh banyak kecenderungan dan aliran-aliran Islam atau boleh dikatakan sebagai hasil ijtihad mereka. Oleh karena itu, Harun Nasution memberikan pemikiran, selaku pemikir kontemporer dalam upaya mencari solusi terhadap masalah-masalah keislaman dalam merespon kemajuan modern.

B. Rumusan Masalah

Berdasarkan uraian latar belakang di atas, maka permasalahan yang di jadikan objek kajian dalam pembahasan ini adalah Bagaimana pemikiran Harun Nasution tentang Pengembangan Ajaran Islam dalam era modern?

Menurut Harun Nasution pandangan sempit dan tradisional tak dapat berjalan sejajar dengan modernisme bahkan bertentangan. Dikalangan umat Islam terdapat perasaan antipati dan takut terhadap pemikiran para pemikir khususnya pemikiran para filosof (filsafat). Ada yang beranggapan bahwa filsafat akan menggoyahkan iman, lebih dari itu terdapat paham yang memandang bahwa filsafat memabawa kepada kekafiran, sehingga tidak kurang orang yang alergi terhadap filsafat, hal ini melatari munculnya keyakinan dikalangan umat Islam yang beranggapan bahwa mempelajari filsafat adalah haram. Untuk itu menurut Harun Nasution perlu dijelaskan lebih awal apa sesungguhnya filsafat itu.

Secara etimologi kata filsafat berasal dari bahasa Yunani yang berakar dari kata *philo* dan *shophia*, *philo* berarti cinta (usaha yang sungguh-sungguh untuk menemukan

⁶ Muh. Abd. Halim Hamid, *Buhuts Usuliah Tasyari' yah Silsilahnahwa al-Nur No.14*, (Kairo; Dar al-Tauzi' wa al-Nasr Islamiah, 1991), h 23-30. Lihat juga, Naruddin Bin Mukhtar Al-Khodimy, *Kitab al-Ummah, Al-Ijtihad al-Maqasidi, Hujjatuhu..dawahituhu..Majalaatuhu*, Juz II, seri 66, (Qatar: Menter, 1419 H), h.9-18

dan memiliki sesuatu) dan *shopia* berarti bijaksana (pemahaman yang mendalam). Jadi, secara etimologi kata filsafat bermakna usaha yang sungguh-sungguh untuk memahami sesuatu secara radikal dengan mendayagunakan akal. Namun, tidak semua orang yang berpikir medayaguakan akalnya dapat dikategorikan berfilsafat, karena berfilsafat adalah berpikir secara radikal, universal dan integral terhadap sesuatu.

Keberadaan filsafat telah melahirkan berbagai ta'rif atau definisi yang didasari oleh keyakinan atau pola berpikir para pakar yang merumuskan terminologi tersebut. Olehnya itu, terjadi perbedaan corak atau orientasi pemikiran. Sehingga tidak menutup kemungkinan terjadi perbedaan warna dikalangan filosof, khususnya antara filosof Yunani dengan filosof muslim, walaupun lebih besar persamaannya. Seperti batasan filsafat yang telah dikemukakan oleh pemikir atau filosof berikut ini:

1. Plato memberikan batasan filsafat bahwa 'Filsafat adalah semacam ilmu pengetahuan yang ingin menemukan kakikat kebenaran yang asli.⁷ Dalam hal ini, Plato memposisikan dirinya sebagai orang yang sedang mencari kebenaran hakiki, atau hakikat dari segala yang ada.
2. Aristoteles menerangkan bahwa filsafat adalah semacam ilmu pengetahuan yang mengandung kebenaran mengenai: ilmu metafisika, logika, retorika, etika, ekonomi, politik dan estetika. Lebih lanjut Aristo mengatakan bahwa ilmu filsafat adalah ilmu yang mempelajari kebenaran pertama, ilmu tentang yang maujud yang diciptakan oleh yang maujud, imu tentang segala yang ada yang menunjukkan ada yang mengadakan sebagai pengada pertama sebagai sumber adanya sesuatu.⁸ Aristo belum sampai kepada konsepsi adanya Tuhan sebagai pencita dari segala yang ada.
3. Al Farafi mengemukakan bahwa filsafat adalah 'Ilmu Pengetahuan tentang alam maujud yang bertujuan menyelidiki hakikat yang sebenarnya.⁹ Pandangan Al Farabi menggambarkan bahwa dirinya adalah seorang muslim yang menyelami filsafat, kemudian berusaha mengintegrasikan antara kebenaran agama dengan kebenaran yang ditemukan oleh filosof.

⁷Abu Bakar Atjeh. Sejarah Filsafat Islam, Cet. I. (Semarang: CV. Ramadani, 1970), h. 9

⁸Abu Bakar Atheh, *Sejarah Filsafat Islam*, h. 10

⁹Abu Bakar Atjeh, *Sejarah Filsafat Islam*, h. 10.

4. Dr. A. Vloemans dalam Abu Bakar Atjeh mendefinisikan bahwa ‘filsafat adalah induk dari segala pengetahuan’.¹⁰ Definisi ini menunjukkan bahwa filsafat mencakup ilmu pengetahuan secara total.

Ta’rif filsafat yang telah dideskripsikan di atas menunjukkan bahwa filsafat adalah ilmu yang memberikan kebebasan berpikir terhadap segala yang ada (termasuk eksistensi Tuhan) dalam rangka menemukan hakikat sesuatu dari berbagai segmen keilmuan. Sedikit banyaknya pandangan-pandangan tersebut di atas mempengaruhi para intelektual masa berikutnya, sehingga para filosof termasuk filosof muslim/intelektual muslim berupaya megembangkan wawasannya dalam kanca persoalan keumatan.

II. Hasil Penelitian

1. Ajaran Dasar dan Non Dasar

Ajaran Islam terdiri atas dua bentuk ajaran yakni ajaran dasar dan non dasar (*Qath’i*¹¹ dan *zhanniy*¹²). Ajaran dasar adalah ajaran yang bersifat tetap, absolut, tidak berubah, mutlak dan bersifat dogmatis. Ajaran ini biasa disebut ajaran yang pasti (*qath’i*), dan mencakup tiga bentuk yaitu: (1) *Qath’i al-wurud*, yakni ajaran yang pasti sumber keterangannya baik dari Allah berupa ayat-ayat suci Al Qur’an, maupun dari Nabi berupa hadis mutawatir. (2). *Qath’i al-dalalah*, yakni ajaran yang pasti maknanya karena suatu teks (*nash*) hanya memiliki satu arti, baik dari ayat-ayat Al Qur’an maupun hadis mutawatir. Ajaran seperti ini sangat kurang. (3) *Qath’i al-tanfidh*, yakni ajaran mesti diperlukan dan bila tidak dilaksanakan seseorang dapat dikatakan melakukan pelanggaran, seperti salat dan puasa.¹³

Ajaran non dasar adalah ajaran yang nisbi, relatif, tidak tetap, boleh berubah-ubah dan tidak mengikat, biasanya disebut kelompok “zhanni” Ajaran ini mencakup tiga bentuk yaitu: (1) *Zhanni al-wurud*, adalah semua ajaran Islam selain Alquran dan

¹⁰Abu Bakar Atjeh, *Sejarah Filsafat Islam*, h. 10

¹¹ *Qath’iy* adalah bentuk masdar dari fiil Madhi”qatha’a yang terambil dari kata dengan huruf “qaf,tha’u,ayn”, artinya sesuatu yang jelas atau sesuatu yang pasti. Lihat, Aby al-Husain Ahmad bin Faris bin Zakariyah, *Mu’jam al-Maqyis Fi al-Lughat*, Di tahqiq oleh Syihab ad-Din Abu Amer, (Cet,Baerut Libanon: Dar al-Fikr,1994),h. 893

¹² *Zhanniy* adalah bentuk masdar dari akar kata”zha’u,aun,nun,” yang menunjuk pada dua makna yang berbeda seperti yakin dan ragu-ragu. *Zhanniy* yang mendapat imbuhan’ya’u al-nisbah sehingga bermakna sesuatu yang tidak pasti, tidak jelas dan atau menimbulkan keraguan..Lihat Aby Al Hasyim. *Mu’jam al Maqyis* : h. 639.

¹³Jalaluddin rahman, *Islam dan perspektif Pemikiran Kontemporer* (Cet.I;Ujung Panang:Umitoha Ukhuwa Grafika,1977),h. 2-3

Hadis mutawatir atau biasa disebut ajaran yang tidak pasti kedatangannya. Ketidakpastian ajaran tersebut terjadi karena hanya dikemukakan oleh orang perorang atau pendapat dari ijtihad pribadi. (2) *zhanni al-dalalah*, yakni ajaran yang tidak pasti maknanya, karena makna yang dikandung suatu teks (nash) lebih dari satu arti, baik dari Al Qur'an maupun dari hadis mutawatir (3) *Zhanni al-tanfizh*, yakni ajaran yang tidak pasti diperlakukan, misalnya soal waris, sekalipun ayat yang memuat tentang waris termasuk pasti maknanya.¹⁴

Mengenai kedua ajaran tersebut, Harun Nasution mengemukakan kalau ingin mengadakan pembaharuan dalam Islam, kuncinya adalah membedakan antara ajaran yang absolut dengan ajaran yang relatif.¹⁵

Itulah sebabnya menurut Harun Nasution, untuk mengadakan pembaharuan dalam Islam harus dibedakan antara ajaran yang *qath'i* dan *zhanni*, antara absolut dan relatif. Ajaran absolut tidak bisa dikembangkan sesuai dengan perkembangan zaman. Perkembangan zaman harus tunduk kepada ajaran yang absolut. Persoalan yang tidak absolut berarti *zhanni al-dalalah*.¹⁶

Menurut Harun Nasution, kalau dikatakan dalam Al Qur'an tidak kami lupakan sesuatu apapun, maksudnya adalah tidak ada sesuatu pun mengenai soal agama, juga ayat penjelasan bagi segala-galanya, yaitu tentang dasar agama. Kalau dalam Al Qur'an terdapat 6236 ayat, maka menurutnya hanya 650 ayat yang berisi tentang iman, ibadah; sedangkan 500 ayat berisi tentang kehidupan sosial masyarakat, 150 ayat berisi ilmu pengetahuan. Dari 650 ayat tidak semuanya bersifat jelas, artinya harus ditafsirkan lagi. Itulah sebabnya walaupun Al Qur'an secara keseluruhan adalah *qath'i al-wurud* (absolut benar dari Allah), tetapi oleh ulama dibedakan ayat-ayat yang jelas, absolut dan satu artinya (*qath'i al-dalalah*) dan ayat yang mengandung berbagai pengertian atau *zhanni al-dalalah*. Ayat-ayat yang *zhanni al-dalalah* inilah yang menimbulkan berbagai mazhab aliran dalam Islam, sekaligus yang sebenarnya mengharuskan kita untuk menerima pluralitas pemikiran keagamaan.¹⁷

¹⁴Harun Nasution, *Islam Rasional; Gagasan dan pemikiran*,h.3

¹⁵Agib suminto,et.al. *Refleksi Pembaharuan Pemikiran islam 70 Tahun Harun Nasution*. (Jakarta: LSAF,1989),h.53.

¹⁶Harun Nasution, *Islam Rasional; Gagasan dan pemikiran*, h.9

¹⁷Akhmad taufik,dkk. *Sejarah Pemikiran dan Tokoh Modernisme Islam* (Cet.i; Jakarta: raja Grafindo Persada,2005),h.163.Lihat juga:CE.Bosworth,E.Van Donsel, *The Encylopaedia Of Islam*,New York:E.J. Bvrrill,1993,h.361

Pemikiran Harun Nasution yang menyatakan ajaran Islam 95% adalah produk penafsiran manusia dan 5% murni dari Al Qur'an dan pernyataan bahwa doktrin-doktrin Alquran meski tidak semuanya merupakan hasil penafsiran dari Nabi Muhammad sendiri, yang memungkinkan untuk rekonstruksi, dipormulasikan kembali sebagai bagian dari tuntutan zaman, sebab pada masa Islam setelah wafat Nabi Muhammad, penafsiran-penafsiran lebih jauh pada umumnya diberikan oleh ulama sesuai dengan tuntutan masa mereka masing-masing, sebab Muhammad tidak hidup dan bermukim di tengah-tengah masyarakat yang relatif telah mengenal peradaban seperti Mesir, Persia (Romawi).¹⁸

Selanjutnya secara filosofis, bahwa dalam proses pemaknaan teks yang bersifat kontemporer, maka usul fiqhi menjadi penting untuk dikedepankan sebagai sandaran yang tepat dalam mengkaji serta mendalami setiap persoalan yang ada, apalagi ushul fiqhi menempatkan ijtihad secara khusus. Apakah ia merupakan yang qath'i (definitif) terpisah dari pemahaman manusia ataukah hanya dalam kaitannya dengan kasus-kasus tertentu melalui proses pemahaman ijtihad.

Konsep ijtihad yang berasal dari ulama fikih ini diintrodusir Harun Nasution untuk semua masalah agama. Kalau dalam fikih, karena ijtihad terhadap masalah-masalah fiqhiyyah, telah menimbulkan berbagai mazhab, seperti mazhab Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Hanbali; Ijtihad terhadap masalah-masalah akidah juga telah menimbulkan berbagai aliran, seperti Muktazilah, Asy'ariyah, Maturidiyah, Jabariyah dan Qadariyah, dan sebagainya. Semua mazhab dan aliran tersebut, menurut Harun Nasution, sah-sah saja diikuti oleh umat Islam, selama tidak bertentangan dengan ayat-ayat Al Qur'an dan hadis nabi yang bersipat qath'i (pasti).

Harun Nasution juga menginginkan agar umat Islam melakukan ijtihad dan menjauhi taklid, dalam rangka menghormati penggunaan rasio, suatu ide yang sudah sering dikumandangkan kaum modernis sebelumnya. Tetapi menurut Harun Nasution, pada masa ide pembaharuan beliau tersebut dilontarkan (th 1970-an), umat Islam dalam persepsinya masih belum berani berijtihad dalam memecahkan masalah-masalah yang dihadapi mereka, karena terbelenggu oleh ketentuan-ketentuan organisasi yang sangat mengikat.

¹⁸Akhmad taufik,dkk. ,*Sejarah Pemikiran dan Tokoh Modernisme Islam*

2. Akal dan Wahyu

Menurut Harun Nasution Alquran dan hadis nabi sangat menghargai akal sehingga tidak kurang ayat-ayat Alquran yang merangsang manusia untuk medayagunakan akalnya. Dalam berbagai tulisannya Harun Nasution mengutip beberapa ayat Al Qur'an yang mengharuskan umat Islam menggunakan akal. Begitu pula dengan hadis nabi. Selanjutnya, dalam sejarah pemikiran Islam, Dia menemukan suatu aliran teologi yang sangat menghargai akal dalam segala pendapatnya, yaitu Muktaizilah.

Muktaizilah beranggapan bahwa sebelum wahyu diturunkan akal manusia dapat mengetahui baik dan buruk suatu perbuatan dan akal dapat mewajibkan manusia mengikuti perbuatan baik dan menjauhkan dirinya dari perbuatan buruk, yang dianggap sebagai syariat waktu itu. Hal ini, Harun Nasution sering membandingkan dengan aliran Asy'ariyah, yang hanya mengakui akal dapat mengetahui perbuatan baik dan buruk. Namun, tidak dapat mewajibkan atau melarang manusia tentang hal itu. Karena itu, Harun Nasution menegaskan bahwa Muktaizilah lebih menghargai kemampuan akal ketimbang Asy'ariyah. Sehingga pendapat-pendapat Muktaizilah bersifat lebih rasional ketimbang pendapat-pendapat lainnya dalam menanggapi masalah-masalah teologi Islam.

Dengan penemuannya ini, Harun Nasution sering mengungkapkan, Islam sebagai agama yang sangat menghargai akal, dengan menjadikan Muktaizilah sebagai prototypenya. Dia memandang umat Islam bisa maju karena menggunakan akalnya secara rasional dalam segala bidang, karena pada masa berkembangnya Muktaizilah itu umat Islam sedang mengalami masa keemasan dalam sejarah. Begitu pula di Barat orang pada maju, karena mereka bersikap rasional dalam kehidupan.

Sikap Muktaizilah yang juga sangat dihargai Harun Nasution adalah sikapnya yang terbuka. Aliran yang dianggap sebagai pendiri hakiki ilmu kalam ini memang selalu mengadopsi berbagai hasil pemikiran asing, seperti filsafat Yunani, yang waktu itu dapat dikatakan sebagai ilmu pengetahuan umum bagi umat Islam. Mereka gunakan unsur-unsur pengetahuan itu dalam memformulasikan ajaran Islam, terutama di bidang teologi. Hampir semua tema-tema yang digunakan dalam teologi Islam sampai sekarang ini, berasal dari Muktaizilah yang telah menjadikan filsafat Yunani itu sebagai salah satu referensi mereka.

Selain itu, Harun Nasution juga pernah mengkritik Muktaizilah yang tidak toleran dalam berpendapat. Meskipun mereka menghargai rasio, tetapi tidak dapat mentolerir perbedaan pendapat. Banyak di antara tokohnya yang saling mengkafirkan karena perbedaan pendapat, padahal mereka diikat oleh hubungan murid dengan guru bahkan anak dengan orang tuanya. Peristiwa mihnah yang banyak menyengsarakan tokoh-tokoh ulama yang berbeda pendapat dengan Muktaizilah, yang dilaksanakan pada masa pemerintahan Khalifah al Mu'tashim, sering mendapat kritik tajam dari Harun Nasution. Tindakan tersebut dianggapnya tidak Islami, karena Islam sangat menghargai rasio yang digunakan dalam berpendapat.

Di tengah-tengah kehidupan umat Islam terdapat paham yang bellawanan dalam menyikapi keberadaan akal (Filsafat) dan wahyu. Ada yang memandang bahwa untuk megejar kemajuan kita harus menggunakan akal yang dinamis. Ajaran agama yang tidak sejalan dengan zaman harus ditiggalkan atau diubah. .Namun, pada sisi lain ada yang memandang bahwa kita tidak boleh menggunakan akal dalam urusan agama atau keagamaan.¹⁹

Menurut pandangannya, kini batas antara kaum modernis dan tradisionalis jadi kabur, sehingga bisa terjadi tokoh yang dianggap tradisionalis lebih berani berijtihad ketimbang tokoh modenis, suatu kenyataan yang tak perlu terjadi. Hal ini menurutnya karena makin langkanya para mujtahid yang berwenang.

Harun Nasution mendeskripsikan pandangan filosof Muslim (khususnya pandangan Ibnu Rusdy) yang menggambarkan bahwa 'Filsafat tidaklah bertentangan dengan ajaran Islam (wahyu), bahkan orang Islam diwajibkan atau sekurang-kurangnya dianjurkan mempelajari Filsafat (wajib atau sunat). Tugas Filsafat tidak lain berpikir tentang wujud dalam rangka mengetahui penciptanya. Olehnya itu, tidak kurang ayat-ayat dalam Al Qur'an yang memotivasi untuk mendayagunakan akal pikiran dengan berbagai kata dan bentuknya.²⁰ Seperti: QS. Al A'raf/7 : 179

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ
ءَاذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْعَقِلُونَ ۝ ١٧٩

¹⁹Di Sadur dari M. Natsir, *Islam dan Akal Merdeka*, Cet. IV. (Jakarta: Media Da'wah, 1987), h. ix.

²⁰Lihat Harun Nasution, *Filsafat dan Mistisime dalam Islam*, (Cet. II. Bulan Bintang, Jakarta: 1978), h. 49.

Terjemahnya:

Dan sesungguhnya kami jadikan untuk isi neraka juahannam kebanyakan dari jin dan manusia mereka mempunyai hati (akal) tetapi tidak dipergunakannya untuk memahami (ayat-ayat Allah), mereka mempunyai mata tetapi tidak dipergunakannya untuk melihat (tanda-tanda kekuasaan Allah), dan mereka mempunyai telinga (tetapi) tidak dipergunakan mendengar ayat-ayat Allah, mereka seperti binatang ternak bahkan mereka lebih sesat lagi....²¹

Ayat lain dijelaskan dalam QS Alasyiyah/85 : 17

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۙ ١٧

Terjemahnya:

Maka apakah mereka tidak memperhatikan unta bagaimana dia diciptakan.²²

Ayat-ayat tersebut memerintahkan manusia agar mendayagunakan akal nya untuk memikirkan alam maujud dalam rangka mengenal penciptanya (Tuhan). Dengan demikian Alquran memerintahkan manusia untuk berfilsafat. Kalau pendapat akal atau filsafat bententangan dengan teks wahyu maka teks wahyu harus diberi iterpretasi sedemikian rupa hingga sesuai pendapat akal. Dan disilah wilayah takwil.²³

III. Kesimpulan

Studi kritis terhadap pemikiran Harun Nasution seperti yang telah diuraikan tersebut di atas pada garis besarnya dapat disimpullkan dalam dua hal:

1. Harusn Nasution adalah pemikir kontenporer yang berusaha mensinergikan antara nilai-nilai ajaran Islam dengan pemikiran-pemikiran rasional, khususnya pandangan para filosof muslim yang memandang bahwa akal mempunyai peranan yang sangat signivikan dalam mengaktualisasikan ajaran Islam yang terkandung di dalam Al Qur'an.
2. Pemikiran Harun nasutiaon tentang ajaran Islam dalam makalah ini secara garis besarnya dapat dipilah dalam dua hal:
 - a. Ajaran dasar Islam (*qath'i*) yang terdiri atas *qath'i al-wurud*, *qath'i al-tanfizh*, perlu dibedakan dengan ajaran non dasar (*zhanni*) yang terdiri atas *dhanni al-wurud*, *dhanni al-dalalah*, dan *dhanni al-tanfizh*. Hal tersebut dilakukan dalam rangka pembaharuan pemikiran dalam Islam, karena yang

²¹Departemen Agama RI. *Alquran dan Terjemahnya*, (Semarang: PT Toha Putra, t.th.), 330

²² Departemen Agama RI. *Alquran dan Terjemahnya*, h. 1251

²³Harun Nasution, *Islam Rasional; Gagasan dan pemikiran*, h. 49.

dapat diadakan pembaharuan hanya ajaran non dasar sedangkan ajaran dasar tidak dapat diadakan pembaharuan karena mutlak kebenarannya.

- b. Akal dan wahyu menurut Harun Nasution tidak perlu dipertentangkan karena cukup banyak ayat-ayat Al Qur'an yang menganjurkan manusia untuk berfilsafat. Sehingga filsafat merupakan suatu keharusan dalam Islam. Akal dan wahyu keduanya bersumber dari Tuhan. Jadi, akal dan wahyu bagaikan saudara kembar yang saling membutuhkan. Wahyu membutuhkan akal untuk memahami kebenaran yang terkandung didalamnya. Demikian pula akal membutuhkan wahyu sebagai kendali dari kesesatan berpikir.

DAFTAR PUSTAKA

- Agama RI, Departemen. *Alquran dan Terjemahnya*, Semarang: PT Toha Putra, t.th.
- Atjeh, Abu Bakar. *Sejarah Filsafat Islam*, Cetakan I. Semarang: CV. Ramadani, 1970
- Aby al-Husain Ahmad bin fariz bin Zakariyah, *Mu'jam al-Maqyis Fi al-Lughat*, Di tahqiq oleh Syihab ad-Din Abu Amer. Dar al-fikr, Baerut Libanon:1994
- Agib Suminto, et.al. *Refleksi Pembaharuan Pemikiran Islam, 70 Tahun Harun Nasution*, LSAF, Jakarta:1989
- Akhmad Taufik, dkk., *Sejarah Pemikiran dan Tokoh Modernisme Islam*. Cetakan I: Raja Grafindo Persada, Jakarta: 2005
- Hamid, Muh. Abd. Halim. *Buhuts Usuliah Tasyari'yah Silsilahnahwa al-Nur No.14*, (Kairo; Dar al-Tauzi' wa al-Nasr Islamiah, 1991), h 23-30. Lihat juga, Naruddin Bin Mukhtar Al-Khodimy, *Kitab al-Ummah, Al-Ijtihad al-Maqasidi, Hujjatuhu..dawahituhu..Majalaatuhu*, Juz II, seri 66, (Qatar: Menteri, 1419 H
- Harun Nasution, *Filsafat dan Mistisime dalam Islam*. Cetakan II; Bulan Bintang, Jakarta: 1978
- Harun Nasution, *Islam Rasional: Gagasan dan Pemikiran*. Cetakan IV; Mizan, Bandung 1996
- Jalaluddin Rahman, *Islam dan Prespektif Pemikiran Kontemporer*. Cetakan I; Umitoha Ukhuwa Grafika, Ujung Pandang: 1977
- John L. Esposito, dkk., *Tokoh Kunci Gerakan Islam Kontemporer*. Cetakan I; PT. Raja Grafindo Persada, Jakarta: 2002.

- Moh. Nurhakim, *Islam, Tradisi dan Reformasi; "Pragmatisme" Agama dalam Pemikiran Hasan Hanafi*. Cetakan I: Bayumedia Publishing Malang: 2003
- Muh. Abd. Halim Hamid. *Buhuts Usuliah Tasyari'yah Silsilahnahwa al-Nur No.14*. Dar al-Tauzi' wa al-Nasr Islamiah, Kairo:1991
- Munawwir, Achamd Warson. *Kamus Al-Munawwir*, Cetakan XXV. Surabaya: Pustaka Progresif, 2003
- Natsir, M. *Islam dan Akal Merdeka*, Cetakan IV. (Jakarta: Media Dakwah, 1987.
- Phoenix, Tim Pustaka. *Kamus Besar bahasa Indonesia*. Cet. V. (Jakarta: PT. Media Pustaka Phoenix, 2010